**ОГЛАВЛЕНИЕ**

ВВЕДЕНИЕ 1

ГЛАВА 1 ПРОИСХОЖДЕНИЕ ИИСУСОВОЙ МОЛИТВЫ 2

1.1 Библейские свидетельства и смыслы призывания Имени Бога 3

1.2 Происхождение современной формы произношения молитвы 4

ГЛАВА 2 СТЕПЕНИ, ФОРМА И ПРАКТИКА СОВЕРШЕНИЯ ИИСУСОВОЙ МОЛИТВЫ 5

2.1 Первая степень – устная (словесная) и умно-деятельная молитва 6

2.2 Вторая степень – умно-сердечная деятельная молитва 7

2.3 Третья степень – умно-сердечная непарительная (чистая) молитва 8

ГЛАВА 3 МЕСТО ИИСУСОВОЙ МОЛИТВЫ В ДЕЛЕ СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ ЧЕЛОВЕКА 9

3.1 Борьба со страстями 10

3.2 Возрастание в христианских добродетелях 11

3.3 Обожение человека 12

3.4 Связь молитвы с исполнением заповедей 13

ЗАКЛЮЧЕНИЕ 14

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА 15

ПРИЛОЖЕНИЯ 16

**ВВЕДЕНИЕ:**

**Актуальность темы** выпускной работы определяется духовно-нравственным положением современного человека в мире и его уровнем знания (понимания) как самой Иисусовой молитвы, так и ее значения в деле христианского совершенствования. На протяжении всей истории существования человечества Церковь свидетельствовала о необходимости умного делания. Святые отцы говорили о молитве и смирении, как о первейших и самых простых путях вступления человека в прямые взаимоотношения с Богом.

О важности молитвы неоднократно говорили и апостолы. *«Непрестанно молитесь»* (1 Фес. 5:17), – таково определение первоверховного апостола Павла для всякого верующего человека. Стремящийся к духовной жизни верующий человек должен творить молитву. Именно молитва является главным средством для стяжания благодати Святого Духа и соединения с Господом и Спасителем нашим Иисусом Христом.

Однако молитва не так проста, как кажется на первый взгляд. Для христианина она должна стать вторым дыханием или, лучше сказать, биением духовного сердца. Достижение таких молитвенных степеней требует определенного искусства, непрестанных молитвенных опытов и ведения внимательной духовной жизни в целом.

История говорит нам о том, что молитва всегда мыслилась как дело общехристианское. Во всем христианском мире Иисусова молитва была на передовой не только среди монахов и старцев-безмолвников, но и среди епископов и мирян. Наше секулярное время внесло в жизнь Церкви очень значительные изменения. Главное среди них – разрушенная или неверно понимаемая традиция и направление духовной жизни.

В своем подавляющем большинстве современные христиане останавливаются на формально понимаемом покаянии и опыте исполнения физически значимых добрых дел. Другие же, более высокие христианские делания, воспринимаются ими с трудом. Молитва же, по словам святых отцов, является *«наукой наук и искусством искусств»*, а потому неподготовленное шествие по ее пути может привести к ошибкам и затруднениям. Именно с целью освещения этого делания и планируется написание данной исследовательской работы.

Все вышеперечисленное определяет собой необходимость более детального разбора учения об Иисусовой молитве.

В рамках данного исследования предполагается решение следующих задач: показать формы и практики совершения молитвы, определить ее место, а также роль в аскетической жизни Православных христиан.

**Объектом** исследования является учение Православной Церкви об Иисусовой Молитве.

**Предметом** исследования является учение о молитве в православной аскетике и опыте святых отцов Церкви.

**Целью** работы является обозрение и выявление аспектов учения Православной Церкви о молитве Иисусовой и определение ее роли, а также места в аскетической жизни верующих и обязанностью исполнения заповедей.

Исходя из обозначенной цели, определены следующие задачи работы:

1. Проанализировать основные варианты происхождения Иисусовой молитвы;
2. Выявить ступени или уровни качества совершения этой молитвы;
3. Показать каково значение Иисусовой молитвы в деле борьбы со страстями и деле духовного совершенствования человека;
4. Показать взаимосвязь молитвы с обязанностью исполнения заповедей, данной Спасителем.

**Методологической базой** исследования являются принципы систематизации, исследования и историзма.

Метод систематизации позволил более подробно и точно изучить основные концепции и взгляды по поводу обозначенных задач работы, а также привести их в наглядный, удобный для восприятия вид.

Метод исследования позволил связать различные святоотеческие воззрения на Иисусову молитву с богословским Преданием Церкви, выявить виды и образы совершения молитвы а таже показать связь молитвы с обязанностью исполнения заповедей и ее значением в деле борьбы со страстями и деле духовного совершенствования верующего человека.

Метод историзма позволил обозначить основные положения о происхождении Иисусовой молитвы.

**Источниковая база** работы включает в себя идеи и концепции, представленные в работах святых отцов как восточной, так и русской частей Православной Церкви. Кроме святоотеческих творений в дипломной работе использовались некоторые труды отечественных писателей, разнообразных книг-сборников и прочих документов, содержащих высказывания по теме исследования работы.

**Теоретическая и практическая** значимость исследования ориентированы на то, чтобы обозначить и помочь верующему человеку сформировать четкие и правильные представления о месте Иисусовой молитвы в его жизни. Все материалы выпускной работы ориентированы на выявление основных аспектов Иисусовой молитвы в их связи со святоотеческим аскетическим учением Церкви, отношение к которому среди большинства людей до сих пор остаются крайне неоднозначны и запутаны.

Практическая значимость работы определяется возможностью ее использования в процессах преподавания и подготовки уроков, а также курсов и кружков, посвященных вопросам аскетического опыта Церкви и положению рядового человека в них.

**Структура работы** подчинена цели и задачам исследования. Выпускная квалификационная работа состоит из введения, трех глав, которые включают от дух до четырех разделов, заключение и библиографию.

**ГЛАВА 1  
ПРОИСХОЖДЕНИЕ ИИСУСОВОЙ МОЛИТВЫ**

* 1. **Библейские свидетельства призывания Имени Бога:**

Библейские повествования Ветхого и Нового Заветов свидетельствуют о том, что все события Священной Истории и проявления Бога в мире были направлены на то, чтобы вернуть падшее человечество к его истинному предназначению – Богообщению и через это – вечному блаженству.

Самые первые поколения Ветхозаветных праведников очень хорошо понимали и ощущали свое истинное положение в этом мире, чувствовали нужду в своей опеке от Создателя вселенной и потому естественно стремились к общению со своим Творцом. *«У Сифа также родился сын, –* сказано в Писании*, – и он нарек ему имя: Енос; тогда начали призывать имя Господа»* (Быт. 4:26).

Вопрос о Имени Бога во все времена жизни избранного Богом народа имел особую важность: он вызывал трепет и чувство глубокого религиозного благоговения. В Ветхом Завете даже была следующая заповедь: *«Не произноси имени Господа, Бога твоего напрасно»* (Исх. 20:7). Имя Бога, в отличии от всех остальных имен, было непостижимо для человека и потому требовало особого к себе отношения. *«Что ты спрашиваешь о имени Моем? Оно чудно»* (Суд. 13:18), – отвечал Господь Маною, когда тот вопрошал о Нем.

Субъект Бога и Объект Его Имени занимает одно из главных мест в главной богослужебной книге Церкви – Псалтири, где повествуется о том, что это Имя *«велико»*, *«свято»*, *«страшно»* и *«славно»*. Псалтирь воспевает Имя Божье, хвалит его, призывает людей к его благоговейному почитанию и возвышает, являя в нем Субъект нашей любви. Далее – привести цитаты.

Ветхий Завет рассказывает своему читателю о том, как тогдашние люди воспринимали и строили свои отношения с живым Богом: главным показателем этих взаимоотношений всегда являлась молитва. Именно молитва свидетельствовала о том, что Бог не безразличен человечеству, а человечество – Ему. Молитва, в Авраамическом ее понимании, всегда воспринималась как средство приближения к Богу, как средство ощущения Его присутствия и заботы о Его народе.

Для подтверждения этих слов следует рассмотреть отдельные случаи молитвенного обращения к Богу из истории Ветхого Завета. Авраам, отец еврейского народа и исполнитель веры, показывает нам как пример безграничного доверия человека Богу, так и ответ – заботу, обетования, покровительство со стороны Божества.

Авраам свидетельствует и о том, что праведник, обращающийся к Богу, представляет в глазах Последнего немалую ценность. Авраам просит о вполне конкретных и великих вещах: об отмене разрушения города, о справедливости и милосердии. Можно даже сказать о том, что Авраам призывает Бога пересмотреть Его решения относительно Содома и участи его жителей.

Этот пример являет нам удивительную силу молитвы, когда она сопряжена с праведностью, дерзновенной верой и заботой о ближних. Удивительная сила молитвы и праведников, ее произносящих, имеет силу избавлять от бед окружающих их людей. Постепенно, с течением времени, этот факт раскроется со всей силой и яркостью спасительного значения Иисусовой молитвы через жизнь Спасителя мира – Христа, прообразом которого был как Авраам, так и другие ветхозаветные святые.

Пророк Моисей – еще одна значимая фигура предстательства перед Богом. Если мы будем внимательно изучать Писание, то увидим, что он практически во всех ситуациях является посредником между Богом и отдаленным от Него человеком. Сам Бог избрал Моисея в качестве Своего посланника для вразумления жестокого Фараона. Неоднократно Моисей выступал и в качестве защитника избранного Богов народа – евреев.

Эта история, то есть история взаимоотношений израильского народа и Бога, подтверждает ранее выдвинутое утверждение о великой заступнической силе молитвы. Израильтяне гневили своего Бога многократно: сперва в Египте (Чис. 14:11-13), потом – во период путешествия к Синайской горе (Исх. 16-17), во время самого ожидания Моисея (Исх. 32-34). Моисей неоднократно выступает заступником и защитником народа: от всегда пытается отвести праведный гнев Божества и приклонить Бога на милость. Он упоминает обетования, данные Богом первым патриархам (Исх. 32:12-13), молит о прощении (Ис. 34:8-9) и, в конце концов, получает слова обновления Завета (Исх. 34:10).

Этот пример раскрывает молитву в свете посредничества человека веры перед Богом. Как и Авраам, Моисей решительно заступается за народ и благодаря этой устремленности завет между Богом и человеками восстает к новой жизни. Однако, такая сила молитвы не дается просто так. Молитву невозможно отделить от человека, ее произносящего. Моисей был избран Богом, видел «задняя Бога»; этот человек практически ни разу не ослушался Того, в Кого он верил и на протяжении всех трудных ситуаций отчаянно просил у Бога совета, поддержки, милости. Все это – плод его безграничной преданности, верности и доверия Богу из которых и рождается молитва праведного.

Книги Ветхого Завета представляют перед нашими глазами взаимоотношения человека с Творцом и на множестве других примеров: у каждого исторического персонажа эти отношения строились по-своему и, зачастую, имели разительные контрасты. Множество молитв мы встречаем на протяжении чтения этих книг: здесь и молитвы царей – Езекии (4 Цар. 19:15-19), Давида (2 Цар. 7:18-29) и его сына – Соломона (3 Цар. 3:5-15); молитвы пророков – Иеремии (Иер. 32:16-25), Ездры (1 Езд. 9:6-15), Неемии (Неем. 1:4-11) и Даниила (Дан. 9:3-19); молитва праведного Иова (Иов. 42:1-6).

Однако эти молитвы, какими бы они великими не были, были обращены к неведомому Богу, то есть Такому, Которого люди не могли увидеть собственными глазами и осязать руками. Все изменилось после того, когда воплотился Спаситель мира – Господь Иисус Христос. Это событие изменило не просто молитву, но само восприятие Бога человеком. Бог в лице Господа Иисуса ходил рядом с людьми, говорил с ними, учил и открывал неведомые до того тайны домостроительства спасения и молитвы.

С приходом Спасителя люди получили возможность обращаться к Богу не просто как к Богу, но как к Отцу. Евангелие принесло миру и человекам новое имя Божества: Иисус, то есть Спаситель. Такое откровение мог дать только Тот, кто Сам имеет опыт Сыновних отношений с Божеством, и Господь неоднократно подтверждал истинность этих отношений свидетельством Своего слова. «Разве ты не веришь, - говорил Он Филиппу, - что Я в Отце и Отец во мне? Слова, которые говорю Я вам, говорю не от Себя; Отец, пребывающий во Мне, Он творит дела» (Ин. 14:10). Во время молений в Гефсиманском саду Господь говорил и следующие слова: «Отце Святой! Соблюди их во имя Твое, тех, которых Ты Мне дал, чтобы они были едино, как и Мы» (Ин. 17:11).

Эти молитвы имеют великий нравоучительный характер, ибо они свидетельствуют о возможности достичь таких отношений для каждого из верующих людей.Иисус Христос своим примером хотел научить молится апостолов, а через них – все грядущие поколения христиан. Единственная молитва, оставленная Им в качестве примера для всех нас – молитва «Отче наш!»Блаженный Августин писал по этому поводу следующие слова: «В писании есть много речений, которыми изъявляется хвала Богу; но не найдешь, чтобы Израилю предписано было взывать: «Отче наш!» Пророки, правда, именовали Бога отцом Израильтян… Сами же они обращаться к Богу, как к отцу не дерзали; ибо находились еще в состоянии рабов… Преимущество сие даровано новому Израилю, - христианам; им «дана власть быть чадами Божиими» (Ин. 1:12) и они «приняли Духа усыновления, Которым взывают: «Авва отче!» (Рим. 8:15)».

Важно понимать, что познать Отца невозможно не через кого другого кроме Его Сына – Иисуса Христа. Чудеса, слова, дела, ответы Бога Отца и особая сила, исходившая от Христа, заставят простых и необразованных людей того времени поверить в это и начать прибегать к Нему и просить о помощи. Евангелия являют нам множество примеров силы и действенности Его слова: нам рассказывается история об исцелении дочери женщины Хананеянки (Мф. 15-22), повествование и прозрении двух Иерихонских слепцов (Мф. 20:31) и многие другие случаи чудесного Божественного вмешательства в жизнь людей.

Однако не только слово Христа имеет силу, ее имеет, по словам Его Самого, - Его имя. Имя Спасителя изгоняет бесов и исцеляет людей по причине того, что Сам Бог сокровенно связан со Своим Именем: при призывании имени Бог тайно действует и незримо присутствует (Мф. 18:20). Александр Мень писал по этому поводу следующие значимые слова: «Произносить имя Иисусово – значит также утверждать, что *«Иисус есть Господь», но «никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым» (1 Кор. 12:3). Повторяя это имя, мы включаемся в молитву Самого Христа, проникаем в Его отношение к Отцу и силою Святого Духа, Которые есть Его Дух, находим сыновний доступ к сердцу Отца».*

Подтверждение этой точки зрения мы можем увидеть в словах Христа, которые Он произнес в последние часы Своей жизни: «Доныне вы ничего не просили во Имя Мое; - говорил Он, - просите и получите, чтобы радость ваша была совершенна… Истинно говорю вам: о чем ни попросите Отца во Имя Мое, даст вам» (Ин. 16:24, 23). Эти слова Спасителя можно считать непреложным основанием для молитвы Его Именем.

Апостолы и ученики Господа хорошо поняли смысл этого определения не только теоретическим, но и опытным путем: из книги Деяний мы хорошо знаем о том, что силой имени Иисуса Христа апостолы и их ученики совершали многочисленные исцеления и чудеса. *«Во имя Иисуса Христа Назарея встань и ходи»* (Деян. «3:6)», —сказал Петр человеку, сидевшему у красных ворот храма и имеющему хромоту уже многие годы. А. П. Лопухин толкует этот отрывок следующим образом: *«Не своей силой, но именем Господа Иисуса Христа Петр совершает это чудо». Святой отец Церкви, преподобный Кассиан Римлянин подтверждает эти слова: «Все служители Бога никогда не делали ничего своим именем*, - говорит он, - *но призывали имя Христа, так как сама власть принимала достоинство оттуда, откуда начиналась, и никоим образом не могла быть дана слугами, если только не исходит от Творца».*

В книге деяний мы находим еще множество утверждений о силе и спасительности имени Иисуса Христа: *«И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется»* (Деян. 2:21). *«Нет ни в ком ином спасения, ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы спастись»* (Деян. 4:10).

Хорошо о значении и смысле имени Господа выразился иеромонах Софроний Сахаров: «Имя Иисус… Оно для нас – мост между нами и Им».

* 1. **Происхождение современной формы произношения молитвы:**

Основанием Иисусовой молитвы являются краткие слова: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня, грешного!» Однако несмотря на то, что эта форма произношения имеет повсеместное распространение и признание в литературных кругах как «классической» и «традиционной», она не всегда была такой, но развивалась и приходила в современный вид с течением времени и подвижнического опыта. Относительно изначального происхождения форм этой молитвы в святоотеческих творениях и научных трудах существуют различные мнения, которые и будут рассмотрены в данной части работы.

Игнатий Брянчанинов, писал о том, что первоисточники и начатки многих христианских явлению следует искать и связывать с Ветхим Заветом. «Древность этого постановления, - говорил он, - несомненна». Сами же первоисточники он находил в образах благоговейного почитания, трепета и прославления Имени Бога в жизни Ветхозаветных людей.

Ряд цитат Писаний Ветхого Завета прямо говорит об этом, например: *«Во имя Господа Бога нашего возвеличимся… Имя Господа Бога нашего призовем»* (Пс. 19:6-8). *«Поминайте, яко вознесеся имя Его; хвалите имя Господне, яко высокая сотвори»* (Ис. 12:2-5).

С другой стороны, главное основание для Иисусовой молитвы святитель Игнатий видел в Новом Завете: *«Моление Иисусовой молитвой есть Божественное установление. Установлено оно не через посредство Ангела – установлено Самим Сыном Божиим»*. Одним из самых ярких примеров этого установления является Тайная Вечеря, где Сам Господь установил моление Его именем.

Другие авторы тоже приводят целый ряд свидетельств Нового Завета, указывающих на причины и образы происхождения Иисусовой молитвы. Например, когда настало время последний страданий, то Иисус Христос сказал Своим ближайшим ученикам утешительные слова и ободрил их: «Если чего попросите у Отца во имя Мое, Я то сделаю» (Ин. 14:14; 16:23-24).

Апостолы же, после Воскресения и Вознесения Христа на небо писали следующие слова: «перед именем Иисуса преклонится всякое колено» (Флп. 2:10). И еще: «Нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись, кроме имени Иисуса Христа Назарея» (Деян. 4:10, 12).

Исходя же из слов нашего современника – митрополита Иллариона Алфеева, можно сделать заключительный вывод о том, что практика короткой молитвы получила свое начало в ранний Новозаветный период, когда Сам Господь говорил и ученикам, а через них и их последователям обращаться к Нему за ходатайством о всех них перед Богом. Епископ Игнатий подтверждает эту точку зрения и более подробно пишет об этом так: «Нет случая, из которого можно было бы научится, каким образом они молились именем Господа, но они молились им непременно. Если и умалчивает об этом Писание, то умалчивает только потому, что это моление было в общем употреблении, не имея нужды в особенном внесении в Писание из-за своей известности и общеупотребительности».

Следующий виток развития краткая молитва именем Иисуса Христа получила в период раннехристианской Церкви. Митрополит Иларион пишет о том, что в эту эпоху можно обнаружить отдельные молитвенные воззвания к Спасителю, содержащиеся в памятниках христианской письменности II-III веков. Однако, большинство этих молитв были обращены не собственно к Иисусу Христу, но к Богу Отцу. В пример он приводит интереснейший трактат знаменитого и уважаемого в то время Оригена «О молитве», в котором говорилось о том, что следует запрещать молиться Христу. Поскольку Ориген был весьма видной фигурой своего времени, то, скорее всего, как пишет Иларион Алфеев: «Вряд ли он здесь выражал свое частное мнение: скорее, он исходил из наиболее распространённой в его время практики». Здесь стоит еще одно замечание: митрополит Иларион пишет даже о том, что практически все евхаристические чины и анафоры были обращены к Отцу (анафоры же, обращенные к Христу, начали появляться только в V веку).

Самые первые образцы таких молитвословий можно зафиксировать в традициях нравоучительных сентенций монашествующих Египта. Алексей Дунаев так пишет об этом: *«Эти начальные формы были заимствованы из стихов псалмов, которые, в свою очередь, могли соединяться или произноситься по отдельности, но они были достаточно кратки, потому они и получили название “Monologues”, то есть “те, которые произносятся достаточно быстро, как одно выражение, одна фраза”*. Дунаев приходит к заключению о том, что, с начала IV века Иисусова молитва развивалась в традициях монашества Египта и состояла практически полностью из стихов книги псалмов.

Из этих слов можно сделать вывод о том, что, хотя молитва именем Иисуса Христа существовала с начала IV века, но свой классический вид приобрела только к веку V-ому. Особенность этого краткого периода заключается в существовании параллельно с «классической полной формой» молитвы ее сокращений. Согласно же мнению профессора Константина Попова «полная форма» Иисусовой Молитвы вытеснила из использования все остальные и стала главной только в VI веку.

Следующим важным этапом развития молитвы именем Христа считается VI век. Главным основанием для этого воззрения является авторитетный памятник христианской письменности – «Житие преподобного Досифея», на который ссылаются ряд значимых христианских исследователей таких как: Алексей Дунаев, архиепископ Василий (Кривошеин) и митрополит Каллист (Уэр). В этом сочинении Иисусова молитва приводится в следующем сокращенном виде: «Господи Иисусе Христе помилуй мя», а некоторых нечасто встречающихся промежутках присутствует дополнительная вставка: «Сыне Божий помоги мне».

Другие письменные христианские памятники, включающие в себя слова молитвы Иисусовой, датируются также V-ым или VI-ым веками. Ими являются: «Сказание об авве Филимоне» (в этом сочинении содержится “тайное поучение”, которое толкователи отождествляют и Иисусовой молитвой) а также «Руководство к духовной жизни» преподобных отцов Варсонофия и Иоанна Газских (в этом сочинении упоминания о молитве и призывании в ней имени Иисуса Христа встречаются неоднократно). Митрополит Иларион (Алфеев) писал в своих комментариях об этих трактатах следующее: *«На рубеже V и VI веков, когда или преподобные Варсонофий и Иоанн, непрестанная молитва была уже широко распространена и использовалась в самых различных контекстах. При этом под непрестанной молитвой понимали прежде всего Иисусову молитву в ее полной, сокращенной или модифицированной форме»*.

Стоит сказать о том, что саму формулу молитвы «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня» можно увидеть в сочинениях монахов Газской пустыни и рассказе об авве Филимоне (VI и VII века). Эти формулы являются полными (в них отсутствует лишь слово “грешного” в самом конце).

Митрополит Каллист (Уэр) в своей научной работе («Об Иисусовой молитве») ссылается на эти тексты и пишет следующие заключения: *«Классическая формула Иисусовой молитвы без добавления слова “грешного” впервые встречается в “Житии аввы Филимона”, которое было написано с VI по VII века и пришедшем из Египта. Эта формула повторяется в трактате святого Никифора Исихаста “О трезвости и хранении сердца” конца XIV, начала XV века. Можно увидеть, что эти сочинения разделяют 7 веков, но за это не появлялось ни одного источника, где бы эта формула упоминалась»*.

VII век, а именно его произведение, «Лестница», – классическое руководство для прохождения монашеского образа жизни за авторством Иоанна Синайского, оказало весьма большое влияние на развитие всей Восточной христианской аскетики. В этом монументальном труде автор неоднократно упоминает об Иисусовой молитве и делает особый акцент на значении Божественного Имени Иисус для подвижника благочестия. Затронуты темы внимания и постоянства в молитве, которые должны неотступно сопровождать это делание. В этот период формула молитвы претерпевает некоторые изменения, а именно чередуются вставки «Сыне Божий» и «Боже наш». Таким образом классическая форма молитвы Иисусовой практически полностью обретает свои законченные черты.

Другим весьма впечатляющим произведением или даже итогом развития Восточного учения о молитве именем Иисуса Христа стало сочинение святого Исихия Иерусалимского «О трезвении и молитве», которое было написано, предположительно, в конце VII века. Более четверти этого труда посвящено Иисусовой молитве. Текст содержит как теоретические и исторические доводы к самой молитве, так и практические, повседневные рекомендации к ее правильному выполнению. Однако главный упор и внимание читателя автор старается направить на осознание факта благодатной силы имени Иисуса Христа. Исихий приводит различные сравнения: имя Спасителя сравнивается то со светильником или солнцем, то с дождем, парусами и молниями в их соотношении с теми благими свойствами, которые они являют людям.

В своих работах митрополит Иларион (Алфеев) затрагивает это произведение и так пишет о нем: «Текст молитвы Иисусовой приведен у Исихия лишь один раз, и притом в краткой форме. Означает ли это, что молитва Иисусова у Исихия заключалась только в произнесении имени или к имени Христа все-таки добавлялось прошение о помиловании, остается не вполне ясным. Во всяком случае, имя Иисусово и молитва Иисусова для него являются синонимами».

Приведенные выше свидетельства и тексты показывают, что в течении первых веков христианства, вплоть до VII века практика молитвы обогащалась и распространялась по всему христианскому Востоку. Эта практика получала признание повсеместно: в Египте, в Палестине, в Эпире и на Синае. Однако и на Западе эта молитва была известна и употребляема, о чем свидетельствует, в частности письмо папы Григория II к императору Льву III. Письмо написано о почитании икон, но так имеются следующие слова: «Когда мы входим в церковь и становимся перед иконой Христа, мы произносим: “Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помоги и спаси меня”».

Архиепископ Василий (Кривошеин) не обошел вниманием этот текст и написал по поводу него следующее: *«Сходство этих слов с Иисусовой молитвой поразительно. Они точно передают всю ее главную часть и только в самом конце несколько отличаются: слова “помилуй меня” заменены на слова “помоги мне”. Подлинность этого письма, сохранившегося только по-гречески, оспаривалась учеными прошлого столетия, которые считали его восточной подделкой.*

*Это может доказывать тот факт, что верующие имели обыкновение молиться в церквах словами, практически тождественными с Иисусовой молитвой, которая распространилась из монашеских кругов в более широкие слои мирян».*

Некоторые другие авторы, например архимандрит Лев (Жиле), высказывали иные мнения по поводу времени возникновения повсеместной формулы Иисусовой молитвы. Он связывает появление «классической формулы» этой молитвы с XII или даже XIII веком. Также автор пишет о том, что исихазм не следует связывать с началом истории Иисусовой молитвы по причине того, что и более ранние христианские писатели приводили в своих текстах различные формулы молитвы, причем формы устоявшиеся и обширно распространенные, которые практиковались большим количеством верующих людей.

Пристально изучая авторов исихастов, а именно преподобного Иоанна Лествичника и некоторых других (Филофея и Исихия Синаитов), архимандрит Лев пришел к выводу о том, что нельзя проследить наличие каких-либо определенных формул Иисусовой молитвы в контексте их писем и сочинений. Эти авторы, как считает архимандрит Лев, не называли точную формулу молитвы, но наглядно говорили о чертах и практике этой молитвы в ее специфичности.

Вывод исследователя, следующий: «Означает это лишь то, - говорит он, - что была практика Иисусовой молитвы, а форма при этой практике могла быть разной… Традиционная же формула впервые упоминается в текстах, принадлежащих к XII-XIII векам».

Исходя из всех вышеперечисленных свидетельств можно прийти к заключению о том, что хронологический интервал времени появления классической формулы Иисусовой молитвы весьма большой – от VI до XI века. По поводу этого факта хорошо высказывался А.Г. Дунаев: «для более точного ответа на этот вопрос, - говорил он, - у нас не хватает данных первоисточников. Для дальнейшего анализа необходимо весьма обширное и подробное исследование аскетической и житийной литературы».

Приведенные в данной главе свидетельства, исследования, цитаты и материалы позволяют сделать следующие **выводы**:

1. Христианская практика произношения и непрестанного призывания Имени Господа Иисуса Христа основана на библейском (Ветхозаветном и Новозаветном) почитании Имении Божия. Главной отличительной чертой или особенностью этого почитания является феномен отождествления имени с субъектом, его носящим. К Имени Бога относятся с наивысшим благоговением и приписывают ему чудодейственную силу. Имя Бога занимает центральное место в Священном Писании Ветхого и Нового Заветов и особое место в истории Еврейского народа (оно окружено благоговейным почитанием, трепетом и в некоторой степени - страхом);
2. Смысловым центром Иисусовой молитвы является имя «Иисус» (которое в переводе означает «Спаситель» или «Яхве спасает»). Имена «Сын Божий» и «Господь» являются своего рода истолкованиями или связующим звеном между Личностью, которая является Субъектом этих Имен (все Божии имена в Ветхом Завете воспринимались как истолкование или описание одного священного имени - Яхве).
3. Главным основанием для молитвы можно считать Священное Писание Нового Завета поскольку главный акцент Иисусовой молитвы стоит на том, что Иисус Христос призывается как Бог (в молитве подчеркивается, что Христос является Господом и Сыном Божиим). Новозаветное откровение принесло людям новую весть: Иисус – новое имя Божества. Бог спасает людей и ведет их по пути спасения в вечную жизнь. Силу имени Господа Иисуса увидели апостолы и ближайшие ученики Мессии: Его именем изгонялись бесы, творились чудеса и исцелялись люди.
4. Ранняя христианская Церковь на протяжении всей истории своего существования имела молитвенный опыт обращения к Господу Иисусу Христу. Этот факт явственно отражен в памятниках ранней христианской литературы (II-III века). Однако, несмотря на это, более распространенной практикой все же являлась молитвенная форма, направленная к Богу Отце. Постепенно, начиная с IV века, Иисусова молитва начала свое активное развитие в традициях и практиках египетского монашества (в своей форме по преимуществу состояла их стихов книги псалмов).
5. Начиная с V века практика непрестанной молитвы получила широкое распространение и занятие ей стало предметом повседневного обучения для монашествующих общежительных монастырей всей Палестины. В этот период молитва, адресованная к Богу Отцу, уступает место молитве Иисусовой. Христианские памятники говорят нам о трех основных видах этой молитвы: полной, сокращенной и модифицированной. К концу VII века практика Иисусовой молитвы получает распространение по всему христианскому Востоку (получает признание в Египте, Палестине, Эпире и Синае). Многие святые и преподобные отцы касаются ее в своих творениях. Среди них: авва Исайя и авва Филимон, авва Дорофей, преподобный Иоанн Лествичник и Исихий Синайский.
6. В VIII веке Иисусова молитва распространяется в более широкие круги мирян и становиться общим христианским достоянием. Происходит окончательное закрепление «классической» формы этой молитвы – «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя».

**ГЛАВА 2  
СТЕПЕНИ, ФОРМА И ПРАКТИКА СОВЕРШЕНИЯ ИИСУСОВОЙ МОЛИТВЫ**

**2.1) Первая степень – устная (словесная) и умно-деятельная молитва:**

В православных монашеских аскетических сочинениях нередко встречается своеобразное разделение Иисусовой молитвы на три вида или степени, в зависимости от качества и прогресса ее исполнения: молитва бывает устная, умственная и сердечная. Некоторые, особенно современные авторы усложняют это разделение качеством или объектов главного органа действия в молитве: слова, ума, сердца или Божьего Духа. Порой эти виды смешиваются по причине одинаковости их терминов. Архиепископ Антоний (Галынский) в своем трактате по аскетике *«О молитве Иисусовой»* приводит следующее деление этой молитвы: *«словесная, умная деятельная, умно-сердечная деятельная, умно-сердечная самодвижная, умно-сердечная чистая и высший вид молитвы — зрительная»*#.

Для начала нужно проанализировать деятельные виды Иисусовой молитвы. Эти типы молитв доступны каждому человеку и являются необходимым условием для его дальнейшего прогресса на пути шествия к Богу и достижению других молитвенных степеней. По причине их основательности и всеобщей доступности в данной работе им будет посвящено больше внимания чем остальным типам молитв: последние будут рассмотрены вскользь еще и потому, что актуальность работы заключалась в том, чтобы рассмотреть применимые формы и практики Иисусовой молитвы.

Итак, на самой первой ступени молитва по своему содержанию является преимущественно внешним исполнением обязанности: человек читает, проговаривает, зачастую, слова молитвы вслух, исполняет поклоны и бдения. Так продолжается до тех пор, пока не появятся первые начатки молитвенного движения духа или ума человека. Об этом пишет преподобный Ефрем Сирин так: *«вначале желающий подвизаться проходит первые труды телесного делания молитвы, когда она совершается без участия ума и сердца»*#.

По мере человеческого усердия, неотступности и внимания, если молитва соединяется с искренним покаянием и чувством благоговейного страха перед Богом, она переходит из устной в умную: молящийся начинает отстраняться от внешних раздражителей и умом погружаться в слова молитвы. Об этом процессе пишет Петр Дамаскин в следующих словах: *«хорошо молящемуся телесной молитвой Бог дает умную молитву»#.*

Таким образом устная молитва является только самой первой ступенью на длинном и непростом пути стяжания благодати и достижения следующих молитвенных степеней. Даже по своему названию, - «устная», - она свидетельствует о том, что имеет в своем существе более телесного, «плотяного» начала, ибо ее суть – внимательное произношения слов молитвы и отсутствие рассеянности.

Несмотря на такой характер этой молитвы она отнюдь не может считаться пренебрегаемой и маловажной. Ее важность и необходимость отмечали многие отцы Православной Церкви. Например, святитель Игнатий Брянчанинов, автор фундаментальных трудов о монашеской жизни и аскетическом преуспеянии писал об этой разновидности Иисусовой молитвы следующее: *«Для всех и каждого существенно полезно начинать обучение молитве именем Господа Иисуса с совершения молитвы Иисусовой устно при заключении ума в слова молитвы*»#. Такое делание важно по причине того, что неспешно произносимая молитва способна с течением времени научить человека не отвлекаться на суетные мысли и держать свой ум собранным и обращенным к Господу. Это очень сильно способствует рождению в сердце и душе молящегося человека теплых и умилительных, покаянных чувств к Богу и преданности Его воле.

Эти выводы можно прочитать и в трудах другого пастыря Христовой Церкви – архиепископа Антония (Галынского): *«Душа, не привыкшая помнить о Боге, - пишет он, - вместо богопредстояния, проводившая ранее жизнь чувственную, продолжает увлекаться разнообразием впечатлений, хранимых памятью… Человек при таком внутреннем беспорядке не способен к трезвению и духовному росту. При всем своем желании он не может обуздать ни ума своего, ни чувств»*#.

Другими словами, для человека, который пребывает в таком смятенном и запутанном состоянии, устная молитва является не какой-то навязанной обязанностью, но скорее необходимостью и спасательным кругом, который способен освободить душу от мысленных оков и помочь приобрести навыки в борьбе с лишними мыслями и хранении внутреннего мира и покоя.

Благодаря такому характеру и воздействию устной молитвы на человека, он мало по малу приобретает способность к исполнению одной из немаловажных апостольских заповедей: «Непрестанно молитесь. За все благодарите: ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе» (Фес. 5:16-18). Обретя навык к молитве, христианин становится способен жить и помнить о Боге на всяком месте и почти при любом своем занятии. Это, в свою очередь, рождает непрестанную память о Боге и внимательное отношение к своей жизни и своим поступкам.

Хотя устная молитва кажется весьма простой и незатейливой, но ее невнимательное и не самоотверженное прохождение является недопустимыми. Святитель Игнатий (Брянчанинов) пишет об этом так: «никто из желающих преуспеть в молитве да не дерзает легко мыслить и судить о молитве, произносимой устами и гласом при внимании ума, как о делании малозначащем, не заслуживающим уважения»#. Напротив, рачительное исполнение молитвенного правила уже на этом уровне способно принести обильный духовный плод, как об этом написано у автора далее: «ум [тогда] начинает теплее, усерднее прислушиваться к словам, читаемым языком, а, прислушиваясь, постепенно начинает с удовольствие сам погружаться в молитву»#.

Другой важной особенностью совершения молитвы является правильность или лучше сказать постепенность в ожиданиях и своих мотивах относительно ее: «В упражнении Иисусовой молитвой есть свое начало, своя постепенность, свой бесконечный конец. Необходимо начинать упражнение ей с начала, а не с середины и не с конца… Начинать с начала, значит совершать молитву со внимание и благоговением, с целью покаяния, заботясь единственно о том, чтобы эти три качества постоянно соприсутствовали молитве… Предстоять перед Богом с молитвой нужно в глубочайшем благоговении, в величайшем страхе и трепете, устремляя к Нему все внимание ума, сердца и души, отвергая рассеянность и мечтательность»#.

Этот отрывок очень хорош тем, что позволяет выделить 4 наиболее важные черты или характеристики, которые сопровождают правильное делание Иисусовой молитвы: 1) покаяние; 2) внимание; 3) благоговейный страх.

**Покаяние** и осознание своей греховности являются наиважнейшими и первостепенными качествами практически для любого христианского делания, но в плане молитвенного подвига отсутствие в душе молящегося этих устроений способно не только сделать молитву бесплодной, но и привести к весьма пагубным последствиям относительно устроения души и всего направления жизни христианина.

Можно сказать о том, что покаяние в какой-то степени и является тем самым началом или толчком, который побуждает человека молиться и молиться – правильно. Именно осознание глубины своего падения и ясное видение бесчисленности своих грехов побуждает человека обратиться к Богу и сказать: «Господи! Помилуй меня и помоги мне исправиться!»

Святитель Игнатий (Брянчанинов) более подробно о важности покаяния пишет в следующих словах: «Основная и первоначальная молитва должна состоять из прошений опрощении грехов»#. Иером. Софроний (Сахаров) выделяет покаяние не просто как важную характеристику молитвенного подвига, но как цель молитвы: «Мы приходим к Богу, - пишет он, - как последние грешники. Мы искренне осуждаем себя во всем. Мы ничего не воображаем, ничего не ищем, кроме прощения и помилования»#.

Вообще, стоит сказать о том, что христианское состояние смирения, осознания своего положения в связи с фактом бесчисленного количества содеянных грехов, весьма важно в любом христианском делании. Это может показаться странным, но даже верховный из апостолов говорит следующие слова: «Христос Иисус пришёл в мир спасти грешников, из которых я первый» (Тим. 1:15) и еще «я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы обитала во мне сила Христова» (2 Кор. 12:9). Осознание своей греховности, немощи и нужны во Спасителе открывают для человека двери доступа к благодати Святого Духа, среди даров которой числится и молитва: «Господь дает молитву молящемуся», — как пишет в одном из своих писем преподобный Макарий Оптинский (<https://www.optina.ru/19_molitva_moljaschemusja/>).

В более подробных чертах об этом состоянии пишет преподобный Исаак Сирин: «Когда припадешь перед Богом в молитве, будь, в помысле твоем, как муравей, как земные гады, как червячок, как лепечущее дитя. Не скажи перед Ним чего-то разумного; младенческим образом мыслей приблизься к Богу»#.

Все эти вышеперечисленные внутренние состояния человека относятся к покаянию. Следующим весьма важным и редким качеством на пути молитвенного делания является внимание ума.

**Внимание** в молитве основано на внутреннем мысленном сосредоточении ума на словах молитвы и, что не маловажно, на безвидности (отсутствии представления) в области собственной фантазии и воображении. Как уже было сказано раньше, хоть гласная молитва и является первой ступенью, но она может стать и последней при неправильном, безразличном и рассеянном ее использовании. Святитель Игнатий (Брянчанинов) пишет следующее: «гласной молитве, как и всякой другой, должно непременно сопутствовать внимание. При внимании польза устной молитвы — неисчислима. С нее должен начинать подвижник»#.

Здесь стоит сказать о том, что даже храмовые иконы, свечи и прочая атрибутика, созданы для того, чтобы поставить человека в состояние осознания присутствия Божия не месте всеобщего молитвословия. Об этом хорошо пишет преподобный Серафим Саровский: «А потому, — говорит он, — глядя на горящую свечу, особенно когда стоим в Божием храме да вспоминаем начало, течение и конец нашей жизни; ибо как тает свеча, зажженная пред ликом Божиим, так с каждою минутою умаляется и жизнь наша, приближая нас к концу. Эта мысль поможет нам менее развлекаться в храме, усерднее молиться и стараться, чтоб жизнь наша пред Богом похожа была на свечу из чистого воска, не издающую смрада» (<https://lib.pravmir.ru/library/readbook/1160>).

Если при молитве человек думает о повседневности, старых или новых проблемах и задачах, если фантазирует и вспоминает о событиях минувших дней, то такой человек как-бы и вовсе не молится. «Молиться надо так, — пишет святитель Иоанн Златоуст, — чтобы ум был всецело собран и напряжен. Если ты сам не слышишь своей молитвы, как же ты хочешь, чтобы Бог услышал ее?»#

Однако, многим людям не удается во время молитвы постоянно держать внимание на словах произносимых молитвословий. Но в этом нет ничего страшного, если это происходит ненамеренно. Все дело в том, что время молитвы является самым ненавистным временем для демонов. В этом время они стараются всяческими способы отвлечь человека от этого душеспасительного занятия и принудить заниматься чем-либо другим. Да и само падшее естество, его ум требуют многих молитвенных опытов для выработки привычки к правильной молитве. Гораздо опаснее другая крайность — во время молитвы человек может подвергнуться особому виду искушения со стороны падших духов и своей фантазии — представлению Бога и святых. Именно это пагубное явление и обуславливает то, что было написано выше: в молитве необходимо не только внимание, но и отсутствие мечтательности в воображении. *«Не следует в воображении усматривать ни образа, ни очертания, ничего даже по виду святого… Всегда храни ум бесцветным, безвидным и необразным»*, — пишет преподобный Григорий Синаит.

О необходимости такого делания в сфере своего воображения часто писали и русские святые отцы. Например, святитель Феофан Затворник очень много говорил против мечтательности во время молитвенного делания: «Стоя сознанием и вниманием в сердце, — увещевает он, — произноси непрестанно: Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня, без всякого образа и лика, по вере, что Господь смотрит на тебя и внимает тебе»#.

Важным уточнением относительно внимания в молитве является еще и следующее: человек обязан стараться не отвлекаться во время этого делания, но полная не рассеянность и постоянное внимание являются, все же, Божественными дарами по благодати ввиду человеческой неотступности и упорства. Этот факт способствует удержанию человека от отчаяния как говорит Иоанн Лествичник: *«Непрестанно борись с парением мыслей, и когда ум рассеялся, собирай его к себе, ибо от новоначальных послушников Бог не требует молитвы без парения. Поэтому не скорби, будучи расхищаем мыслями, но благодушествуй и непрестанно обращай ум ко вниманию, ибо никогда не быть расхищаему мыслями свойственно одному Ангелу»*#.

Вниманию в молитве очень сильно способствует неспешное произношение слов молитвенного проследования, спокойное стояние и забвение всех прошлых обид и неурядиц. При обильном потоке мыслей и воспоминаний слова можно начать произносить шепотом. При быстрой молитве или «вычитке» молитвенного правила следует, наоборот, душевное смятие и чувство внутренней рассеянности, хаоса и неупорядоченности души.

Праведный Иоанн Кронштадтский по этому поводу писал следующее: *«Не стяжавшим сердечной молитвы надо молиться неспешно»*#. Об этом же писал и преподобный Григорий Синаит: *«Тихо и без смятения надо взывать к Господу, чтобы глас не расстроил внимания ума и не пресек молитвы»*#.

При долгих молитвенных опытах с

Следующей важной характерной особенностью правильной молитвы является **благоговейный страх** предстояния перед Богом. При осознании своей греховности, несовершенства и, в противоположность к этому — величии Творца, человек приходит в благоговейный страх, который, сам собой будет сопровождаться вниманием и напряженностью внутренних сил души. Благодаря этому страху и памятованию о смерти человек мало помалу может начать приобретать непрестанность в молитве, которая, в свою очередь, служит некоторым начатком следующей молитвенной степени — умно-сердечной молитве.

О постоянстве в молитве многое написано в книгах Священного Писания. Первоверховный апостол Павел говорил об нем следующее: «Непрестанно молитесь, всегда радуйтесь, за все благодарите» (1 Сол. 5:17-18). И еще: «Будьте постоянны в молитве, бодрствуя в ней с благодарением» (Кол. 4:2). Об этом же говорят и святые отцы Церкви. «На не было велено постоянно работать, бодрствовать и поститься, — пишет Евагрий Понтийский, — но было заповедано непрестанно молится»#.

Страх Божий и памятование о смерти приводят человека к ощущению всеприсутствия Бога и памятованию о Его заповедях. «Во всех делах твоих помни о конце твоем, и вовек не согрешишь», — написано в книге премудростей Иисуса, сына Сирахова (Сир. 7: 39). Об этом же говорит и святитель Феофан Затворник: «Молитвенное настроение есть мысль о Боге и чувство к Богу совместно. Мысль о Боге — мысль о Его вездесущии, что Он есть везде, все видит и все содержит. Чувство к Богу — страх Божий, любовь к Богу, ревностное желание всем угождать Ему Одному, с таким же желанием избегать всего Ему неугодного…»#.

Из всего вышесказанного можно подвести итог о том, что устная молитва является обязательной и неотъемлемой составляющей на пути христианского молитвенного делания и совершенства. Устная молитва, совершаемая со вниманием, покаянием и благоговейным страхом Божиим с течением времени и под действием благодати Святого Духа способна перейти в умно-сердечную молитву, которая, в свою очередь, имеет более возвышенные характеристики и более сильно соединяет человека с Богом.

Более подробному рассмотрению и анализу умно-сердечной молитвы, хоть и не такому подробному, посвящен следующий параграф данной работы.

**2.1) Вторая степень – умно-сердечная деятельная молитва:**

После умно-деятельной молитвы, как было написано ранее, молящийся достигает новой степени — умное-сердечной деятельной молитвы. Это достигается путем долгих молитвенных опытов, сопровождаемых страхом Божиим, вниманием и покаянием. Святитель Игнатий (Брянчанинов) так пишет об этом: «Устная молитва, когда в ней приобретено и хранится внимание нерассеянным, сама собой переходит в молитву умную»#/

Этот тип молитвы отличается от предыдущих тем, что здесь телесное и духовное естества человека начинают сближаться в молитвенном опыте: слова молитвы сопровождаются не только вниманием, но внутренними чувствами и некоторыми начатками таинственных молитвенных движений.

Этот вид молитвы также как и предыдущие доступен многим: такая молитва не является чем-то недостижимым и необычным для благочестивого христианина, который старается проводить жить по Евангельским заповедям и уставам Церкви (речь идет о регулярной практике исповеди и причастия). Говоря об этом молитве преподобный Макарий Великий писал: «лишь поклонишься — и дух уже согревается в молитве»#.

Итак, главный аспект этой молитвы заключается в том, что ум, приучившись вслушиваться в слова через опыты гласной молитвы, начинает приобретать способность останавливаться и более глубоко воспринимать произносимые слова через что молитва начинает проникать внутрь самого ума и изрекаться уже там, как в некоторой клети. Если человек продолжает со вниманием продолжать эту молитву, то она, с течением времени, становиться как-бы частью внутреннего человека.

Это очень важная составляющая этой молитвы, по причине того, что на такое действие молитвы способно откликаться сердце. Произносимые слова и сопровождаемые их смыслы способны вызвать сердечное движение внутри человека и согреть его чувства, то есть сделать их способными к духовным ощущениям. Через это достигается следующая степень молитвы — то есть умно-сердечной.

Само название — «умно-сердечная», говорит о главных действующих частях человеческого естества в этой молитве, то есть ума и сердца. Главным итогом этой молитвы должно стать внутреннее соединение или единство ума и сердца. Это происходит тогда, когда молитвенные слова, произносимые в уме, являются не чем-то сухим, но частью внутренних чувств человеческой души. Такие свойства являются даром, данным Богом молящемуся по благодати. Но еще большим даром является естественная непрестанность этой молитвы внутри христианского сердца. «Самая главная цель, достигаемая занятием Иисусовой молитвой, это вселение имени Господа Иисуса Христа в сердце. Тогда желание помнить Спасителя оставляет свою печать в душе, а ум начинает носить образ занятия»#.

Здесь стоит остановиться и рассмотреть более подробно самое понятие «сердца» в богословии христианского Востока. Под сердцем разумеется не какая-то физическая часть человека и не внутренний орган, и даже не совокупность внутренних душевных чувств и психологического устроения, самоощущения человека. «Слово ‟сердце”, — пишет митрополит Каллист (Уэр), — нужно понимать в рамках семитской и библейской традиции, как средоточие всей личности человека, а не просто как область чувств и переживаний, как это принято в современной культуре»#.

Итак, «сердцем» человека является его «Я» со всеми устремлениями, талантами и ощущениями души и духа. И именно тогда, когда молитва проникает в эту область человеческого естества становиться возможна встреча человека с Богом и человека с самим собой. Вообще, стоит сказать о том, что сердце человека предназначено для Бога, именно оно может стать обителью Бога: *«Сын мой! отдай сердце твоё мне, и глаза твои да наблюдают пути мои»* (Притч. 23:26), — говорит Господь в Ветхом Завете. *«Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят»* (Мф. 5:8), — говорит Иисус Христос в Завете Новом.

Именно через воссоединение ума и сердца происходит постепенное восстановление падшей человеческой природы, которая после грехопадения Адама и Евы утеряла или лучше сказать повредила взаимоотношение своих главных естественных сил: желательной, волевой и умственной (произошел разлад тела, души и духа). Именно это действие молитвы при содействии Божией благодати открывает для человека новые горизонты Богообщения: благодать Святого Духа все более и более очищает сердце человека и готовит из него *«храм Бога живого, как сказал Бог: “вселюсь в них и буду ходить в них; и буду их Богом, и они будут Моим народом”»* (2 Кор. 6:16).

Для успешного прохождения умной молитвы нужны те же качества, что и для устной: любая молитва требует постоянства и неотступности по причине новизны этого опыта для человека. Любой опыт становится внутренним достоянием человека через многократное упражнение в нем. Так и умная молитва: чем больше времени и внимания человека тратит на нее, тем более она вкореняется в его естество и восходит до уровня навыка. С течением времени количество начинает переходить в качество.

Особенностью умной молитвы является нерассеянность внимания ума. Если это качество есть, то можно говорить о наличии этой молитвы (хотя бы в ее начальной степени), если же этого качества нет, то и сама умная молитва становиться невозможной по причине того, что рассеянный ум внимает чему угодно, но только не молитве. Часто бывает даже так, что только что проснувшийся человек сразу же чувствует нужду в молитве и она, сопутствуемая малым движением воли, начинает вращаться внутри него.

Правильная умная молитва нередко сопровождается особыми Божиими дарами среди которых особое внимание заслуживают покаянные слезы. *«Слезы в молитве,* — говорит святой Исаак Сирский, — *суть знамение милости Божией, которой сподобилась душа своим покаянием, и того, что она принята и начала входить в поле чистоты слезами»*# (Аскетические опыты. О слезах). Таким образом подвижник, стяжавший умно-сердечную молитву с ее дарами может по ним судить о том, что он находится на верном пути ко спасению: эти плоды говорят о том, что Господь принимает его покаянные труды, свидетельствует о правильности его направления жизни и стремления воли в ее духовных поисках.

По степени своего качества (или прогресса) умная молитва делится на 2 вида: 1) деятельную; 2) самодвижную. Об этом, в частности, говорит архиепископ Антоний (Голынский-Михайловский)#. Деятельной молитвой является та молитва, которая совершается человеком намеренно, то есть с усилием его волеизъявления. Такая молитва часто сопровождается различными борениями, искушениями и банальной ленью человеческого естества. Самодвижной молитвой является та молитва, которая непостижимым образом произноситься внутри человека благодатью Святого Духа.

Второй вид молитвы является недостижимым без особой милости Божией по причине того, что падший человек не имеет сил и способности всем своим существом и природой предаться воли Божьей во всем и причем так, чтобы исполнять только ее одну. Любой необлагодатсвованный человек во многих аспектах своей жизни живет своей, то есть личной корыстной волей. Полное же совлечение ветхого человека и соединение ума с сердцем возможно только при содействии благодати Божией, которую Он дает за труды и постоянное волевое устремление человеческого сердца к Нему. *«Сам Господь вводит в сердце ум, внимающий молитве, и с молитвой Сам Господь входит в сердце, так как имя Господа неразлучно с Самим Господом. Да не дерзнет человек прежде очищения изобретать самодеятельно пути ко вхождению в сердце»*#.

Жизнь двух подвижников (стяжавшего и не стяжавшего самодвижную умно-сердечную молитву) также в корне отличается. Молитва, творимая человеком ветхого состояния, характеризуется тем, что он употребляет немалые усилия воли для направления своей жизни по угодным Богу путям и зачастую не может соблюсти заповеди: часто спотыкается, а намерение посвятить Богу всю свою жизнь является в потаенной области частичным. *«Кто усмотрит погрешности свои? От тайных моих очисти меня и от умышленных удержи раба Твоего, чтобы не возобладали мною»* (Пс. 18:13-15), — пишет об этом состоянии царь и псалмопевец Давид. Гнездящиеся в сердце страсти и сожаления о мире волную и смущают такого человека. Главная причина этого заключается в том, что главная опора греха — гордость остается все еще целой и не разрушенной. Именно гордость и ее главный спутник — тщеславие мешают войти чувству смирения и полной покорности Богу в сердце подвижника. Однако, мало-помалу, человек приобретает благодать, которая освобождает ум и чувства от помрачения, а сердце делает более мягким и светлым в плане чистоты от грубых и более тонких страстей.

Молитва же, творимая человеком обновленного состояния, является молитвой самодвижной, то есть умно-сердечной молитвой, движимой Святым Духом. Такой человек, как очищенный и приуготовленный благодатью к этой молитве получает особый дар: его ум вместе с молитвой вводиться Богом в его сердце. *«Постепенно в сердце человека совершается переход от молитвы, требующей усилия к “самодвижной”, то есть к той, которая “творится сама”, а точнее, — к той, которую творит в нас Христос. Отныне молитва полностью переходит в сердечное чувство, и человек с этих пор молится сердцем, движимым Святым Духом, умом предстоя в сердце Богу»*#.

Именно на этом этапе происходит водораздел не только между двумя типами молитвы, но и между двумя образами, способами жизни человека. Здесь заканчивается деятельный период очищения и наступает период просвещения ума и тела человека, период Богосыновства. Христианин приходит в состояние полной преданности воле Божией и может вместе с апостолом, не кривя душой, сказать: *«для меня жизнь — Христос, и смерть — приобретение»* (Флп. 1:21). И еще: *«уже не я живу, но живет во мне Христос»* (Гал. 2:20). Как уже было сказано ранее *«сердечная молитва приходит как дар от Бога, который Он дает тому, кому хочет. Ее нельзя стяжать никаким методом»*#.

Жизнь же обновленного человека главным образом характеризуется тем, что его действия, устремления воли и даже потаенные желания всегда сообразуются с волей Божией. Такой человек способен исполнять заповеди, ибо говорит он нелицемерно: *«готово сердце мое, Боже!»* (Пс. 56, 8). В таком человеке отсутствует развлеченность или праздность ума: он на всякое время стоит внутри сердца и вместе с ним творит молитву уже больше даже не самой мыслью, но мыслью, всеобъемлюще соединенной с чувством. Такой подвижник даже во время сна занят молитвой: «я сплю, а сердце мое бодрствует» (Песн. 5:2). Марк подвижник пишет об этом следующее: «И молится человек непрерывно всем существом своего умно-сердечного естества ко Господу, поверяя Ему и повергая перед Ним всего себя с благодарностью сердечной»#.

Кроме всего прочего посредствам такой молитвы человек получает верное познание себя и окружающего мира, других людей. Такой христианин уже не нуждается в руководителе извне, но Сам Господь укрепляет его, наставляет и неотступно пребывает в сердце*. «Для совершенных же*, — пишет апостол Павел, — *имеется твердая пища: их чувства навыком приучены к различению как добра, так и зла»* (Евр. 5:14). Такой человек со всей серьезностью начинает понимать опасность грехов гордости и тщеславия и по этому начинает избегать других людей и стремиться к уединенному образу жизни. Но именно такой подвижник и готов к такому образу жизни. *«Не так спасается уединенный монах, как монах, живущий с другим монахом. Ибо уединенный имеет нужду в великом внимании и в не развлекаемом уме. Сожительствующему с другим часто помогает брат; а безмолвнику помогает Ангел»*, — пишет преподобный Иоанн Лествичник.

Уединение нужно для особого сохранения ума и не отвлечённой беседы с Богом. *«Ум, совершив восхождение в сердце, в сердечные чувства духовные, непрерывно беседует с Богом, беседует и со своей душой, приближаясь к ней и приближая ее к себе, — таково молитвенное делание человека, проводящего жизнь истинно духовную, целомудренную»*#.

Однако, стоит сказать и о том, что поскольку человек в этом периоде своего духовного развития взошел в более тонкие, духовные сферы жизни человеческой души, то и искушения у него появляются новые — более утонченные и возникающие преимущественно на уровне помыслов. Христианин теперь борется по большей части не со своими страстями и движениями плоти, но с прямыми нападками дьявола и его бесов. Ум же, укрепляемый благодатью, приобретает способность к различию этих тонких и неявных для простого обывателя искушений: они по преимуществую отсекаются и разоряются в своем зародыше по сказанному в Священном Писании: *«Дочь Вавилона, опустошительница! блажен, кто воздаст тебе за то, что ты сделала нам! Блажен, кто возьмет и разобьет младенцев твоих о камень!»* (Пс. 136:8-9).

Такими особенностями характеризуется умно-сердечная молитва и образы жизни подвижников, занимающихся ей. После нее начинается молитва чистая, непарительная и одновременно с этим созерцательная. О ней будет сказано совсем мало и только в общих чертах, ибо об этом может говорить только человек, который «был восхищен в рай и слышал неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать» (2 Кор. 12:4). СТРАНИЦА 49

**2.1) Третья степень – умно-сердечная непарительная (чистая) молитва:**

Эту молитвенную ступень христианин может обрести только в случае значительного очищения сердца и всего внутреннего человека от страстей и греховных склонностей. В данной работе эта ступень объединяет в себе два вида молитвы: умно-сердечную самодвижную (которая движется сама по себе, водимая Святым Духом) и умно-сердечную чистую (которая является полностью непарительной).

Эти молитвы отличаются от всех предыдущих тем, что их главным аспектом является практически полное преобладание духовного и Божественного над телесным. Как пишет преподобный Макарий Египетский, тогда: *«без слов и без поклонов, и даже без размышления и без всякого образа, при некотором молчании или безмолвии, в глубине духа совершается действие молитвы»#.* Эта молитва совершается в любом месте, в любое время, и при любых условиях обстоятельствах: ее ничто не может прекратить. Именно эта молитва является матерью и завершением всех добродетелей: она доводит человека до духовного совершенства и приводит к соединению христианской души с Богом в единый дух. В этом единении христианин может (не всегда) обрести высший дар — зрительную молитву и как-бы начать смотреть на мир глазами Бога.